

کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی

۱۶

الحمد لله الذي جعل في علي بن ابي طالب
 خاتم النبيين وآية الله في العالمين
 حيث اعلن ما كان في كنفه من غيبات الناس من علمات الباطن
 ونفحات الزهر وقوة استنباطك لفهم الحكم الغيبية وقد كان تحرير
 الملك الراية في ذلك على ما علم في علم الرابع بعد الالف وثلاثمائة
 في بيان مسائل الحلال والمنع من هذه الاجازة وليست في المتن

الحمد لله الذي جعل في علي بن ابي طالب
 هذه الرسالة المهمة بريد القاص في صلوة المسافر من علي بن
 باغية خاتم النبيين وآية الله في العالمين خاتم المراد الماحد
 قدس سره حيث اعلن ما كان في كنفه من غيبات الناس من علمات الباطن
 ونفحات الزهر وقوة استنباطك لفهم الحكم الغيبية وقد كان تحرير
 بيان مسائل الحلال والمنع من هذه الاجازة وليست في المتن
 الرابع بعد الالف وثلاثمائة من هذه الاجازة وليست في المتن

۱۰۶۲۴

کتابخانه مجلس شورای اسلامی	
کتاب بزم القاص من صلوة المسافر	مؤلف
باوید شد	مترجم
۱۳۸۵	شماره قفسه
۱۴۳۳	



جمهوری اسلامی ایران

شماره ثبت کتاب

۸۹۸۲۷

کتابخانه	خطی
مجلس شورای اسلامی	
۱۴۳۳	

الحمد لله الذي جعل في الدنيا الدنيا والآخرة
 حجة الله على العالمين في الدنيا والآخرة
 حيث أعلن ما كان في باطنه على الناس من علم الباطن
 وفضل الأثر وقوة استنباطك لفهم الأحكام الشرعية وقد كان تحريره
 والملكة الراسخة في ذلك على ما علم في عام الرابع بعد الألف وثلاثمائة
 في بيان مسائل الحلال والحرام من الحجارة النبوية وبمثل هذه الأجازه وليست أفسر
 والحرام

الحمد لله الذي جعل في الدنيا الدنيا والآخرة
 هذه الرسالة المهمة بريد القاص في صلوة المسافر من علمك
 بانتم حجة الله على العالمين في الدنيا والآخرة
 قد سره حيث أعلن ما كان في باطنه على الناس من علم الباطن
 وفضل الأثر وقوة استنباطك لفهم الأحكام وحصول الملكة الراسخة
 لبيان مسائل الحلال والحرام وقد حرره قدس سره على ما علم في سنة
 الرابع بعد الألف وثلاثمائة من الحجارة النبوية وبمثل هذه الأجازه وليست أفسر
 المتأخرون وكن من أنكر من ودم فوق ما تم والحمد لله رب العالمين
 وكان تحريره في شهر ربيع الثاني سنة ١٣٨٥

کتابخانه مجلس شورای اسلامی
 ۱۰۲۴

کتابخانه مجلس شورای اسلامی	
کتاب	بربر القاص من علمه
مؤلف
مترجم
شماره قفسه	۱۴۴۳
تاریخ ثبت شد ۱۳۸۵	

کتابخانه
 مجلس شورای
 اسلامی
 ۱۴۴۳

الحمد لله الذي من عظيم ابراهيم الوفي العالم العالم العابد
 ختم الصلوة على خير الانبياء والحمد لله الذي جعل الشرف ونعمة المنيف
 حيث اعلن ما كان في كبره خفي على الناس من علمك الباهر
 ونصحتك الزاهر وقرة استنباطك لفهم الاحكام الشرعية وقد كان تحريره
 والملكة الراعية لفصل ذلك على ما اعلم في عالم الرابع بعد الالف وثلاثمائة
 في بيان مسائل الخلائق من الهجرة النبوية وبطل هذه الاجازة وليست في المتناقصين
 والقلم

الحمد لله الذي من عظيم ابراهيم الوفي العالم العالم العابد
 هذه الرسالة المسماة بريد القاص في صلوة المسافر من علمك
 بانعمة ختم الصلوة على خير الانبياء والحمد لله الذي جعل الشرف ونعمة المنيف
 قد سره حيث اعلن ما كان في كبره خفي على الناس من علمك الباهر
 ونصحتك الزاهر وقرة استنباطك لفهم الاحكام وحصول الملكة الراعية
 لبيان مسائل الخلائق والحرام وقد حرره قدس سره على صلوة في سنة
 الرابع بعد الالف وثلاثمائة من الهجرة النبوية وبطل هذه الاجازة وليست في
 المتناقصين وكن من اشكرين ودم فوق ما ترمي والحمد لله رب العالمين
 وكان تحريره في شهر ربيع الثاني سنة ١٣٨٥

١٠٢٢٤

کتابخانه مجلس شورای اسلامی	
کتاب بزم القاص في صلوة المسافر	مؤلف
مؤلف	مترجم
شماره قفسه ١٢٣٣	شماره ثبت کتاب ٨٩٨٢٧

کتابخانه
 مجلس شورای
 اسلامی
 ١٢٣٣

الحمد لله الذي جعلك **عليك ايها الوجود** ^{العالَم العاقل العابد}
خزينة العلم والهدى ^{حجة الاسلام} واية الله العزيز الماحد ^{فصل الشرف} وخاتمة المنيف
حيث اعلن ما لم يكن في ملكه واخفى على الناس من علمك الباهر
وفضلك الزاهر ^{ادارة استنباطك} لفهم احكام الشريعة وقد كان تحرير
والملكة الراضة ^{فصل} ذلك على ما اعلم في عام الرابع بعد الالف وثلاثمائة
في بيان سائل الحق ^{من الهجرة النبوية} وتبيل هذه الاجازة فليتنا في المتناهيين
والغرام

الحمد لله الذي جعلك ^{السابق} وفقت اليها الوجود اعز العالم العاقل العابد بتحرير
هذه الرسالة المسماة بريد القاص في صلوة المسافر ^{من علمك}
بانتحة ^{حجة الاسلام} حجة الاولاد والمسلمين اية الله في العالمين ^{حجة الاسلام} الماحد
قدس سره حيث اعلن ما لم يكن في ملكه واخفى على الناس من علمك الباهر
وفضلك الزاهر ^{ادارة استنباطك} لفهم احكام الشريعة وقد كان تحرير
البيان سائل الحق ^{فصل} ذلك على ما اعلم في عام الرابع بعد الالف وثلاثمائة
في بيان سائل الحق ^{من الهجرة النبوية} وتبيل هذه الاجازة فليتنا في المتناهيين
المتناهيون وكن من الاشكرين ودم فوق ما قرع ^{الحمد لله رب العالمين}
وكان تحرير ذلك ^{في عام ١٠٤٧} في شهر ربيع الثاني سنة ١٠٤٧

الم " انجيا

الميلاد

عنه قال الما نقل العبد عن حمزة بن محمد بن حنبل عن ابي عبد الله عليه السلام وقيل سحر بنه

25

وقد روي بعض النسخ
على ما يلي
وعشر من أصبا
لكن مقتضى
الاختلاف في
المسألة
في القاع

٢٠٠٠
٢٠٠٠

قَالَ لَمَّا قُتِلَ الْعَمَلُ الْبُشَيْرُ خَرَّ عَلَى رُجُلَيْهِ وَنَادَى بِصَوْتٍ عَظِيمٍ

محمّد انصاری علی

[illegible]

من انباء السيد ابو بكر بن محمد بن علي

لا تفرق بين زندي مستعارها
في السعي والجهل بالحقول
الفرق في العلم والرب
المتقدم والذليل في يوم الحساب

الصديق مع عدم الصديق وهذا ذكرنا لنوضح ^{كذلك} كماله المخرج عن علم السافر لعل
 لصعوبة المسافر ان على ذلك بحري الاراء والماء على الارض ^{التي} ^{التي} قطع
 الطريق للبدن والظن وغير ذلك باله المخرج عن علم السافر ^{التي} ^{التي} قطع
 بها لو كان المقصد على غيره طولها ثمانية فراسخ او برغم قاطن فان طريق
 القصر كوالا لا يعلم صفة المسافر والغيب في الارض يزيد وفيه او لا انفس
 في صورة كمال المقصد ليرجع المخرج ويكون من غير ان السافر اليه ^{التي} ^{التي} قطع
 فانه يعرف المسافر وقرب والارض بل صفة الاول على البر لو كان بين
 السبعين كالمخرج في قصص تلك المرات في مخرج ويكون الاستدلال والى
 صغر ما قالوا هو انهم يعلم صفة المسافر وقطوعا ومنه يعلم ان يكون
 ان ولد الصديق ولا يصور على البطل مثلا طرعا المقصد ^{التي} ^{التي} قطع
 عرف المقصد كالماء الذي في البيت ^{التي} ^{التي} قطع
 الباب على قارب الماء الذي في البيت ^{التي} ^{التي} قطع
 عن شمس المسافر على قارب في الماء وان السافر يعلم ان يقطع ما بين
 المكان من احوال البلد او يتبع القاصد او يقتضي ذلك من برما والحدود جوده هنا
 فيجب اليقظة على كل نقص ولكن المسئلة كالاسفة في شرا او صفة المسافر ومع
 الصديق في العلم والاعمال لا لعل السابق نقدا لا غير بل هو ما دل على انهم
 خرج من المسافر ومنها ان كان في السافر بل هو ما دل على انهم
 كمال المقصد ان يولد ان السافر كان مسافرا وصفا عليه القصر فيستعمل في كمال
 كان الله من احوال صفة المسافر في علمه القصر والفرق بين السافر وحصل الجمع
 لان اعلم لا ينكح في التهمة المتداخلة واحدا فاضا الى سائر التهمة ^{التي} ^{التي} قطع
 يقتضيه التهمة بالاشكال ولعل لا وجوب الخوف بالاستصحاب الموضوع وهو
 المسافر كما في صفة ما في المطلق لو اذبح منه حتى قتله في بقائه ^{التي} ^{التي} قطع
 وعده وكذا الاستصحاب التكميل وهو ان السافر في الموضع وكان له سبعة
 مقدرة وان اتفق الخسائر كاصد التوطية وليس كذلك ان كان اصله في
 سافر الى بلد وخرج الى ذلك البلد ولم يرد اليها ^{التي} ^{التي} قطع

الظاهر

الظاهر يقيد ذلك قلنا هذا في الكلام الظاهري الذي لا يمتحون بوجوده نعم
وقلنا ان الاستحباب لا يجري هنا كونه موقفاً على ذلك قلنا وهذا
قد حصل اليقين ان الجبريل ان وجدته الكلام هنا يجري في قوله تعالى
المؤمن انما مضافه فتم ثم ظهر ذلك من كلامه ان ذلك الصلوة كاتب
ولما قاله الحق في قوله المضاف الى قوله المضاف الى قوله
وقد ثبت هذا من غير ان يثبت فيها ما في قوله المضاف الى قوله المضاف الى قوله
حكم المضاف اليه في قوله المضاف الى قوله المضاف الى قوله المضاف الى قوله
صلوة يعتقد بها دعاءها في المأمور به المضاف الى قوله المضاف الى قوله المضاف الى قوله
والمضاف الى قوله المضاف الى قوله المضاف الى قوله المضاف الى قوله المضاف الى قوله
لا يقصر ولا في الصلوة ولا في العمل انما هو في الصلوة فلا يكون غير مقصور بل يكون
اتفاقاً وانما الكل بمعنى انهم من الصلوة التي في قوله المضاف الى قوله المضاف الى قوله
ارادة الجليل في الموضوع وهذا ما قد اذن ان ما ذكر من التفسير اخر من غير ان
في الجليل المرفوع ومنه قول الصادق في ذلك وقوله وفيه من راجع الى قوله المضاف الى قوله
وان كان معناه الجليل الحكم وجب هذا الجليل الموضوع انما هو في الجليل المرفوع
بالجليل الحكم ومنها العلم بالعلم والمعرفه العلم بالعلم والمعرفه العلم بالعلم
فقد تم العلم والمعرفه العلم بالعلم والمعرفه العلم بالعلم والمعرفه العلم بالعلم
فاسد في حق من قد ثبت في قوله المضاف الى قوله المضاف الى قوله المضاف الى قوله
لعمري والامر بالمعروف والنهي عن المنكر في قوله المضاف الى قوله المضاف الى قوله المضاف الى قوله
الصلوة وفي قوله المضاف الى قوله المضاف الى قوله المضاف الى قوله المضاف الى قوله
فكره وانما انما لفظ الاتفاق في الصلوة ظاهر في خلافه المضاف الى قوله المضاف الى قوله
توقف الوجه الذي علم ذلك بل يمكن عليه ان يرجع اليقين لا يقصر بل هو في قوله المضاف الى قوله
الصلوة من غير قصد بل ان في قوله المضاف الى قوله المضاف الى قوله المضاف الى قوله
بل هو في قوله المضاف الى قوله المضاف الى قوله المضاف الى قوله المضاف الى قوله
الصلوة فاسد في قوله المضاف الى قوله المضاف الى قوله المضاف الى قوله المضاف الى قوله
كما لا يخفى وانما انما لفظ الاتفاق في الصلوة ظاهر في خلافه المضاف الى قوله المضاف الى قوله

[illegible]

والله اعلم
فانما انما
وانما انما
فانما انما

في الجدل على التمسك بان التحقيق في مسئلة التماسك في الاعادة في خارج
 الوقت او اوقات والمتمسك بالجلد في المفروضه تسوية في الجدل في
 انه خلاف الظاهر فتمت وبكى الرفع بان يكون على الظاهر في السفر واجمع
 قبل الغروب ويؤيد ذلك الجدل على التماسك هو مقتضى الصلوة لا يرد عليه
 في غرضه لا يوجب وجوب الاعادة في الجدل ولا جعل على القضية في
 انه من اجل على السمع للعمال يقتضي عدم الاعادة في الوقت وخارج
 الجدل على السمع في الوقت في الخارج وفيه يمكن ان يكون في المصنوع
 في ذلك هو الاعادة في الوقت ساقط على الجدل مضافا الى الصالح
 جلد على السفر ايضا بعد ذلك لان وقت في حلية ان التمسك في
 رد فعل ارجاء اعاد وهذا حكم مفروض عنه ولو كان جاهلا الغرض
 قلنا احادة ولو كان الوقت باقيا هذا هو الحكم في المسألة كما في الرد
 وفيما لا يرد استظهار الاجماع عليه في الجدل في ظن عرفي لا يرد على التمسك
 دعوى التمسك عليه من حيث لا يرد للمعروفية في المسألة هذه المسألة هي
 والجمل في الاضاحات في عدم معزومية الجاهل وقت الصلوة في الجدل
 مقامين الاول في الجاهل الغرض حيث لا يرد عليه هذا الصلوة بل في مقام
 كلف يكون صحيحا وخفيته مقام آخر ولكن المسألة كسئلة الصلوة حيث لا يرد
 عن هذه الصلوة ولو على ذلك صحيحا في الجدل الكلام في ان قضية تسوية الوقت في
 حاكم حكم وفيه هو الغرض في حيز من الجدل هو الحكم التمسك وهو الحكم
 وقضية التماسك في الجدل الواجب التمسك في التمسك في القضية لا يرد
 وايضا ما يرد في القول في عدم معزومية الجاهل في وقت الصلوة في الجدل
 في المسألة في ذلك في الاعادة عليه في الجدل اما ان جعل الصلوة في
 عن استظهار الصلوة في الاعادة او فيقول بكيفية الحسن الذي وان
 التمسك في الغرض او فيقول بان المطلوب مقتضى حيث ان المطلوب فعل

والجلد انما هو الجدل في وقت الصلوة

الصلوة

الصلوة واداء الصلوة في الجدل في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة
 في كمال الصلوة قال ولو ان هنر من الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة
 مع انما في وقت الصلوة في الجدل في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة
 قضية التمسك او تسبق الطلوع ويرجع الاول الى الثاني لان كمال الصلوة في وقت الصلوة
 التمسك بعد ذلك في الجدل في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة
 الامر المطاع لما هو من اذاعت على معصية في ذلك في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة
 الوجه في حكم جاهل الغرض في الاضاحات في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة
 الخطاب كما هو في الجدل في الخطاب في القول في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة
 الى الصواب والسادات في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة
 ولكن القول في الجدل في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة
 في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة
 الجاهل في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة
 الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة
 ولا سيما ان يكون الواقع في الجاهل في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة
 كما هو في الجدل في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة
 كونه عاكفا في الواقع في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة
 انما هو في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة
 في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة
 اخيه الرمي والوجه في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة
 صلوة التمسك في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة
 الركعات لا يرد على الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة
 مع جمل الجمل في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة
 في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة
 بسبب الجمل وان كان الجاهل في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة

۲۴۴

بل من خصه
من خصه
الملك
سليمان بن عبد الله

والتفتت على

[illegible]

المعلق فلهذا لا بد من الاستدلال انما هو كقولنا نقول ان قضية من القضايا
التي تقع فيها قضية من القضايا هي القضية التي هي القضية التي هي القضية
واما القضية التي هي القضية التي هي القضية التي هي القضية التي هي القضية
التي هي القضية التي هي القضية التي هي القضية التي هي القضية التي هي القضية
واما في غيره فذلك لعدم تتبع النطاق لعدم التناول الا على قليل لا كثر
السادس انما الحال في ان لو علم الحال قبل الصلوة في وجوبه عليه القضاء
وكذا في عدمه وجوبه على غيره بعد الصلوة تأملا لا مظهرا ولو حصل في علم الحكم
في أثناء الصلوة فلا يخرج اما يكون قبل الركعة في الركعة الثالثة او بعد
وانما في ما قام الركعة الثالثة فلا يخرج او لم يتبعه وعلى التقديرين
اما في القضية التي هي القضية التي هي القضية التي هي القضية التي هي القضية
التي هي القضية التي هي القضية التي هي القضية التي هي القضية التي هي القضية
ولا في راسد ذكر هذا المسئلة هم ولكن قالوا لو لم يكن في القضية
ان ولو علم الحال في أثناء الصلوة فان امكنه العد والركعة قصره وان كان في
موضع مثل ان دخل في الركعة في الركعة الثالثة اعداها وان ركبها وان لم يدخل
في الركعة فلا يبعد عنه عدم الصلوة ويجوز ان يركبها لكن يفسد على لو علم الصلوة
اربعين حتى المقام بل في الاولى ويجوز عدم العزيمة في إقامة القضاء على وجه
النقص والنقص في القضية التي هي القضية التي هي القضية التي هي القضية التي هي القضية
بل في القضية التي هي القضية التي هي القضية التي هي القضية التي هي القضية
ما فعله من المسئلة في تمام الركعة ولم يدخل في ركعة واحدة من الركعة الثالثة واغتناء
انما اذا رقع الجمل على الاعمال في القضية التي هي القضية التي هي القضية التي هي القضية التي هي القضية
ان دخل في الركعة في الركعة الثالثة ما لم يدخل في ركعة واحدة من الركعة الثالثة واغتناء
في الركعة التي هي القضية التي هي القضية التي هي القضية التي هي القضية التي هي القضية
منه او بدله فذلك على ما ظهر في الذكر في ما ذكرنا من ذلك في ما ذكرنا من ذلك في ما ذكرنا من ذلك

المعاني

بلي كوني ان يقال ان العلم
يكفي عند عمي كذا
لكن ما دل على ان الحاصل
للعلم انما هو العلم
لأنه الى ان يصح

م
منه الى
القصة

و عن الخلفاء القضاة و عن
عن ابن عمر و عن الرازي
عن الحسن بن محمد

[illegible]

والصق في الثاني

اصالة التاج

من البصيرت فلا فقه في العمل
بداية السفيح

۲۴۲
عن ابن عباس
عن ابن عباس

قد واصلوا وهو ما في بعض النسخ ان يصلي عند ذلك ويستقر في حال
 بل حكم القضاء بعد انقضاء وقت الصلاة بالفضل بين الامور والقضاء يكون
 العجز كمال الوجوب لا الامور ويمكن ان يستغنى عنه فليعلم القدر القليل
 صحت وجوبه الصلي على الرجل بعد انقضاء وقت الصلوة في السفر
 يدخل في الصلاة قال صلى الله عليه وسلم اربعاء وقال كذا في الصلاة
 يدخل في الصلاة وهذه ظاهرة في حال الظاهر في الصلاة في حال اداءها
 لخصه في الامور او لغيرهم الغاية من جعل الموضع داخل فيه لا يخرج
 في صحة الصلاة على الرجل في السفر وقد دخل وقت الصلاة وهو
 في الطريق قال صلى الله عليه وسلم ان خرج الرجل في السفر وقد دخل وقت
 الصلوة فليس عليه اربعاء وهي ظاهرة في حال الصلاة وقت الوجوب كان
 ظاهر الرجل في موضع الرجل في الصلاة وظاهره في حال الصلاة
 الخارج ما هو الا من هو بعد اداء الصلاة في وقتها في وقتها
 اربعاء في حال الصلاة في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 الوقت فليعلم وان كان في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 ظاهرة في حال الصلاة في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 ولكن في حال الصلاة في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 الصلوة في المنزل وبالعصر الصلوة في السفر انتهى والله اعلم
 المستصحب الوقت من التمام على ما علم من حاله في حاله في حاله
 وعلى ما علم من حاله في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 فلا بد من العلم في وقت الصلاة في وقتها في وقتها في وقتها
 الوقت فليعلم في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 ولا يصح ومنه يعلم فليعلم في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها

منه يعلم

من هو ان ما في ذلك سمعت ابا عبد الله عليه السلام ان قال في سفره في حاله في وقت
 الصلوة قبل ان يصلي عليه ما في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 قال نعم انما في ذلك سمعت ابا عبد الله عليه السلام ان قال في سفره في حاله في وقت
 وقال نعم انما في ذلك سمعت ابا عبد الله عليه السلام ان قال في سفره في حاله في وقت
 انما في ذلك سمعت ابا عبد الله عليه السلام ان قال في سفره في حاله في وقت
 في بيان انه انما في ذلك سمعت ابا عبد الله عليه السلام ان قال في سفره في حاله في وقت
 والله اعلم انما في ذلك سمعت ابا عبد الله عليه السلام ان قال في سفره في حاله في وقت
 انما في ذلك سمعت ابا عبد الله عليه السلام ان قال في سفره في حاله في وقت
 اهل هذه العسك ان يصلي اربعاء في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 الصلوة قبل ان يخرج وهي ظاهرة في حال الصلاة في وقتها في وقتها في وقتها
 وقال نعم انما في ذلك سمعت ابا عبد الله عليه السلام ان قال في سفره في حاله في وقت
 المدينة انتهى ولا يخفى بعده لان العليل ظاهر في حاله في وقتها في وقتها في وقتها
 بالصلوة لا بد من الوقت والى يمكن ان يكون ذلك في حاله في وقتها في وقتها في وقتها
 انما في ذلك سمعت ابا عبد الله عليه السلام ان قال في سفره في حاله في وقتها في وقتها في وقتها
 الا انما في ذلك سمعت ابا عبد الله عليه السلام ان قال في سفره في حاله في وقتها في وقتها في وقتها
 مكة في سفره وقد دخل وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 وقد دخل وقت الصلوة فليس عليه اربعاء في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 به الامر بالصلوة في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 العجز كمال الوجوب اما العجز في حاله في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 انما في ذلك سمعت ابا عبد الله عليه السلام ان قال في سفره في حاله في وقتها في وقتها في وقتها
 خلق في حاله في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 سمعت ابا عبد الله عليه السلام ان قال في سفره في حاله في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها

خانان

فإنما الخيرة هو الجمع في ذلك مضافا إلى وإلى نفس المسمى به على
عقله إذا كان في غير ذلك فلهذا مضافا إلى الوضع الكافي لتركه في حال
التمام كما هو في غيره من ذلك كما في البدل العارضة يصح جعل الصورة
في أن غير التام **عقل** كالمعروف والمادة الخيرة هو واقعة في المادة
الموهنة فطره أو جعل على غير ذلك من البدل فالتام أو غير
متعين أما العقل **عقل** العقل هو الصورتين وإن كان الظاهر من التام
وهو زائد على ذلك ولكنه أعرف في حاشيته على البدل وأما في العقل
وعينه بعينه الظاهر في قوله وعن الزكي أنه في الأول قال الصيغة هي
غير وهو على أن يكونه وقوله في الثاني وأختلف في ذلك فاجب
العقل ابن أبيه في قوله والمعين في أدركه كالمعروف في حال الإدراك
التي ولعل من يستدعي الصورة العقل التي في قوله في قوله
في الصورتين والتفسير أن من السهل أن هو يرجع في العقل في الأول
التمام في الثاني بل قيل في الأول قال على ذلك ومنه يتفاد العقل
بعد ذلك وجوب العقل بل من فله والشيخ كما في هذا كله مع عدم
يد عليه بل في **عقل** الأول ما هو خلافه ولا ينبغي القول بل
استدل الثاني بوجوب التام في الأول عن أن التام على الثاني
والعقل على الصورتين وعلى العقل في ذلك أن يكون في العقل المطلوب
كأنه في ذلك وكان في الاحتياط بالعقل التام جعلا على وجه
السلام كما هو في العقل في ذلك وفي الأول وهو في العقل
على تمامه بأنه العقل في الاحتياط من العقل كأنه إذا جازى به العقل
يكون في العقل في ذلك أن في الأول أن الاحتياط في العقل
وحد أدرك هو عقل في ذلك وأنه في العقل في العقل في العقل
العلم أن على العقل في ذلك السلام كالحال في التام وهو في العقل
كأن في ذلك في العقل فانه يعطى العقل في ذلك في العقل فانه

و فی الجوامع

[illegible]

ما رده عدم كونه سائر من غير عدم كونه بالحق كعدم صدور المسافر عن المكان
وكيف كان فاذكر من خطره انه قد ساء فان المصنف اما ان يرد المصنف ذكره وان
المصنف طريق الخط والخط طريق السطح والسطح طريق البحر والسطح طريق الغوص
غير منقطع وانما الطريق الى المصنف كونه في البحر كونه في البحر كونه في البحر
وسميت وسمي فلان ان المصنف قد جعل بالبحر وكان الخط في البحر كونه في البحر
كما اخصاه في بعض النسخ بل قد جعل في البحر كونه في البحر كونه في البحر
لأنه المصنف في البحر فلا يصح في البحر كونه في البحر كونه في البحر
ففي كل من كان في البحر كونه في البحر كونه في البحر كونه في البحر
الخط والخط في البحر كونه في البحر كونه في البحر كونه في البحر
ممنوع وما وجد عدم التام في بعض النسخ كان المصنف في البحر كونه في البحر
المراد بالمرجع من البحر في بعض النسخ اما ان يرد المصنف في البحر كونه في البحر
واما ان يرد المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر كونه في البحر
من غير ان يرد المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر كونه في البحر
المراد في بعض النسخ ما دل على ان المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر
لأنه المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر كونه في البحر
بالنسبة الى المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر كونه في البحر
فما دل على ان المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر كونه في البحر
لأنه المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر كونه في البحر
عن ان يرد المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر كونه في البحر
كما دل على ان المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر كونه في البحر
لأنه المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر كونه في البحر
فقط المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر كونه في البحر
مما دل على ان المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر كونه في البحر
لأنه المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر كونه في البحر
لأنه المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر كونه في البحر

في ذلك

فذلك فليبدأ بذكر المصنف في الباب ثم يفتقر الى ما فعله منها صحته
نراه على ان المصنف في الباب ثم يفتقر الى ما فعله منها صحته
مما دل على ان المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر كونه في البحر
وغيره من النسخ مما دل على ان المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر
في بعض النسخ مما دل على ان المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر
بعض النسخ مما دل على ان المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر
لأنه المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر كونه في البحر
فما دل على ان المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر كونه في البحر
لأنه المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر كونه في البحر
عن ان يرد المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر كونه في البحر
كما دل على ان المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر كونه في البحر
لأنه المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر كونه في البحر
فقط المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر كونه في البحر
مما دل على ان المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر كونه في البحر
لأنه المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر كونه في البحر
لأنه المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر كونه في البحر

في ذلك

رسول الله اذا اتى ذباب قصير فقه على ربه فانا فقلنا لا نأخذ
كان سفره بدينار ثمانية فخرج لانه من الناس الذين ان كان للشبه ولم يكن
الرسول صلى الله عليه وآله وسلم في يومه انما مضى التعليل بغيره في بعض النسخ
بأنه سئل النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن رجل من بني النضير قال يا رسول الله
مروا به من بني النضير قال نعم الزينة بعشر ابار وجعل عليه اتمام الصلوة
وهي من اهل مكة فاذكر في بعض النسخ وجعل عليه القصر فاذا انزلت اتم الصلوة
وعليه اتمام الصلوة اذا رجع الى حق غيره وظاهره من بعض النسخ فاصلا اذا نزل
العرش ومقتضى معنى قوله من قوله وهو من بني النضير فاجعل على كل واحد
من اهل مكة او من بني النضير اربعة ابار وجعل عليه القصر فاذكر في بعض النسخ
فان من كان من بني النضير فاجعل عليه اربعة ابار وجعل عليه القصر فاذكر في بعض النسخ
لا بد من جعله من اهل مكة من بني النضير فاجعل عليه اربعة ابار وجعل عليه القصر
فقط اقامه ثانيا ولا تأخذ الا اربعة ابار وجعل عليه القصر فاذكر في بعض النسخ
الخير في ذلك فاجعل عليه اربعة ابار وجعل عليه القصر فاذكر في بعض النسخ
لأنه المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر كونه في البحر
فما دل على ان المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر كونه في البحر
لأنه المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر كونه في البحر
عن ان يرد المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر كونه في البحر
كما دل على ان المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر كونه في البحر
لأنه المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر كونه في البحر
فقط المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر كونه في البحر
مما دل على ان المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر كونه في البحر
لأنه المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر كونه في البحر
لأنه المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر كونه في البحر

اللقه

اللقه وهو المبتدأ والمتنوع عفا الله عن ابستعمل في الوقف في الهلكة واما
الوجه فيقال للشر في بعض النسخ فاجعل عليه اربعة ابار وجعل عليه القصر
ويعلم ان اهل مكة لا يرحلون عن عرفت ذلك اليوم ولا يعلم من البيت
في بعض النسخ مما دل على ان المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر
على عدم سائر ما يرجع اليهم ولكن لا يستلزم ان يكونوا على عرفت ذلك اليوم
لأنه المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر كونه في البحر
فما دل على ان المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر كونه في البحر
لأنه المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر كونه في البحر
عن ان يرد المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر كونه في البحر
كما دل على ان المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر كونه في البحر
لأنه المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر كونه في البحر
فقط المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر كونه في البحر
مما دل على ان المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر كونه في البحر
لأنه المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر كونه في البحر
لأنه المصنف في البحر كونه في البحر كونه في البحر كونه في البحر

اللقه

السؤال

السؤال

المثلث

[illegible]

ولا تمام في الضمير كما في المتن من جهة كناية الاربعة وكذا انما انقطع
 السقم فلا يقع في ما ليس له الحكم الرجوع ولا يفرق قطعا بين الخلف والاربعة
 وانما روي عليه السبيل في الرجوع القاطع والكمال بالعارض مع حمل
 بغير عن الصادق في ما ليس له الحكم الرجوع كذا في المتن في قوله
 ان كان بينه وبين غيره الاصلية في قوله ان كان بينه وبين غيره في قوله
 لصاحبه في عدم كناية الاربعة المنقطعة التي كانت بينه وبين غيره في قوله
 ذلك الاربعة وليس هو من جهة في هذا ما اوردته في تخصيص الاربعة
 وانما كان كذا في المتن في قوله ان كان بينه وبين غيره في قوله
 التي في قوله هو ظاهر في قوله كون الثانية من ذلك فيبقى المقصود
 في قوله الاربعة مع الرجوع اليهم وبما قلناه مع حمل ذلك على العشرة
 من تخصيصه بكون الاربعة فان قلت ان حمل هذا الكلام واربعة هذا الكلام
 اعم من الذي لا يفرق بين كل ما كان على وجه العمدة وهو ان تمام
 تخصيصه لا يفرق بين كل ما كان على وجه العمدة وهو ان تمام
 والتقدير كما في المتن في قوله

ان كان بينه وبين غيره

ولا تمام في الضمير كما في المتن من جهة كناية الاربعة وكذا انما انقطع
 السقم فلا يقع في ما ليس له الحكم الرجوع ولا يفرق قطعا بين الخلف والاربعة
 وانما روي عليه السبيل في الرجوع القاطع والكمال بالعارض مع حمل
 بغير عن الصادق في ما ليس له الحكم الرجوع كذا في المتن في قوله
 ان كان بينه وبين غيره الاصلية في قوله ان كان بينه وبين غيره في قوله
 لصاحبه في عدم كناية الاربعة المنقطعة التي كانت بينه وبين غيره في قوله
 ذلك الاربعة وليس هو من جهة في هذا ما اوردته في تخصيص الاربعة
 وانما كان كذا في المتن في قوله ان كان بينه وبين غيره في قوله
 التي في قوله هو ظاهر في قوله كون الثانية من ذلك فيبقى المقصود
 في قوله الاربعة مع الرجوع اليهم وبما قلناه مع حمل ذلك على العشرة
 من تخصيصه بكون الاربعة فان قلت ان حمل هذا الكلام واربعة هذا الكلام
 اعم من الذي لا يفرق بين كل ما كان على وجه العمدة وهو ان تمام
 تخصيصه لا يفرق بين كل ما كان على وجه العمدة وهو ان تمام